

MUḤAMMAD AṬ-ṬĀHIR IBN-‘ĀŠŪR (1879-1973)

Autor/in: Redaktionsteam

Datum: 25.01.2025

Link:

<https://www.islamportal.at/beitraege/artikel/muhammad-at-tahir-ibn-%CA%BFasur-1879-1973>

Rechtlicher Hinweis für die Wiederverwendung dieses Dokuments:

Texte, Bilder, Grafiken und Tabellen in diesem Dokument unterliegen dem Urheberrecht, insbesondere den Nutzungs- und Verwertungsrechten sowie Gesetzen zum Schutz geistigen Eigentums.

Die nicht kommerzielle Nutzung und nicht kommerzielle Weitergabe in elektronischer oder ausgedruckter Form sind erlaubt, wenn der Inhalt unter Quellen- und Autorengabe unverändert bleibt. Eine Veränderung des Inhaltes sowie die kommerzielle Nutzung bedarf ausschließlich der schriftlichen Genehmigung von Univ.-Prof. Mag. Dr. Zekirija Sejdini.

Muḥammad aṭ-Ṭāhir Ibn-‘Āšūr war ein tunesischer malikitischer Gelehrter sowie Absolvent und später Professor und Dekan an der berühmten Ez-Zitouna-Universität in Tunis, der bedeutendsten islamischen Bildungseinrichtung Tunesiens. Außerdem war Ibn-‘Āšūr als Imam an der Ez-Zitouna-Moschee tätig.¹

Angesichts von mehr als vierzig Büchern und Abhandlungen, zahllosen Aufsätzen und Rechtsgutachten kann Ibn-‘Āšūr als einer der „aktivsten Autoren seiner Generation von Gelehrten“² bezeichnet werden. Er setzte sich intensiv mit islamischem Recht, islamischer Rechtstheorie und Koranexegese auseinander, sowie mit der Reform von Bildung und der Entwicklung eines modernen Verständnisses einer islamischen Gesellschaft. Zudem war er auch Poet und befasste sich eingehend mit arabischer Sprache und Literatur, wofür er über die Grenzen Tunesiens hinweg Anerkennung fand, welche sich unter anderem in seiner Ernennung zum assoziierten Mitglied der Akademien der Arabischen Sprache in Kairo und Damaskus ausdrückt.³

Ibn-‘Āšūr wurde 1879 in Tunis in eine angesehene und einflussreiche Familie geboren. Sein Großvater väterlicherseits war Islamgelehrter und Regierungsbeamter, während sein Großvater mütterlicherseits einen Ministerposten innehatte.⁴ Bereits in jungen Jahren (1892) begann Ibn-‘Āšūr mit seiner Ausbildung an der Ez-Zitouna-Universität. Die rasche Entwicklung seiner Karriere ist – abgesehen von seiner persönlichen Begabung – auch im Kontext seiner Zugehörigkeit zu einer prominenten und einflussreichen Familie von Gelehrten zu sehen. Bezüglich des politischen und gesellschaftlichen Kontextes ist zu erwähnen, dass während der vorausgegangenen Jahrzehnte in Tunesien ein Modernisierungsprozess in Gang gekommen war, der mit einem staatlichen Struktur- und Kulturwandel einherging. Nach vergeblichen Bemühungen zur Bewahrung der Unabhängigkeit war Tunesien 1881 jedoch zum französischen Protektorat erklärt worden.⁵ Bis zu dieser Zeit zählten die islamischen Gelehrten zur einflussreichsten tunesischen Gesellschaftsschicht, die das Justizwesen, den Erziehungssektor und das Stiftungswesen kontrollierte und wichtige staatliche Posten innehatte. Durch ihre Rolle als Muftis, Richter, Lehrer und Prediger in den Moscheen übten die Gelehrten einen bestimmenden Einfluss auf den gesellschaftlichen Diskurs aus.⁶

Schon im Jahr 1896 beendete Ibn-‘Āšūr seine Grundausbildung an der Ez-Zitouna-Universität und wurde als Assistenzprofessor eingesetzt. Ab dem Alter von 24 Jahren war er als ordentlicher Professor tätig. Ein Jahr später wurde er von staatlicher Seite in die Verwaltung (*nizārah*) der Ez-Zitouna-Universität und -

Moschee berufen. In dieser Funktion begann er sein Projekt einer Bildungsreform, welches er sein Leben lang weiterverfolgen sollte.⁷ Revolutionär war er dennoch keiner, stets blieb er eingebettet in den Kontext seines familiären Hintergrundes, eines Netzwerks von Interessen und der Beziehung zu den tunesischen wie französischen Machthabern.⁸ In diesem Zusammenhang bezeichnet Basheer Nafi – der als einer der ersten westlichen Wissenschaftler den Fokus auf Ibn-‘Āšūr Beiträge als moderner islamischer Reformen gelenkt hat⁹ – Ibn-‘Āšūr als „a non-activist reformist, a somewhat detached intellectual“¹⁰. Ibn-‘Āšūr Einfluss und seine Anerkennung als Gelehrter wuchsen stetig. Er übte das höchste malikitische Richteramt aus und hatte bereits 1932 als erster malikitischer Gelehrter Tunesiens den Ehrentitel des *ṣayḥ al-islām* erhalten.¹¹ In späteren Jahren – im politischen Klima unter Präsident Bourguiba mit zunehmend säkularen Tendenzen¹² – begann Ibn-‘Āšūr jede Verstrickung in öffentliche und politische Angelegenheiten zu vermeiden und fokussierte sich auf seine Schriften,¹³ enttäuscht von der Richtung, in die sich die islamischen Reformbestrebungen entwickelten.¹⁴

Zunächst führte Ibn-‘Āšūr jedoch im Zuge seiner Bildungsreform moderne Wissenschaften in den Lehrplan ein und reduzierte im Gegenzug das Ausmaß jenes traditionellen Materials, welches er für ein modernes islamisches Lehr- und Lernverständnis als irrelevant erachtete.¹⁵ Für ihn stand der Niedergang der islamischen Bildung in engem Zusammenhang mit dem Niedergang der muslimischen Ummah im Allgemeinen. Als Gründe für diesen Niedergang definierte er etwa innermuslimische Konflikte, deren Wurzeln er bereits in der islamischen Frühzeit ortete, mangelnde Zielgerichtetheit und Spezialisierung, verbunden mit dem Anhäufen unnötigen Wissens, sowie das Vorherrschen von *taqlīd* (Nachahmung) bei gleichzeitigem Niedergang des *iğtihād* (selbständige Meinungsfindung) im islamischen Recht.¹⁶

Zu Ibn-‘Āšūr Anliegen zählte nicht nur die Bildung, sondern auch eine Reform des islamischen Rechts. Sein Ziel war, islamisches Reformdenken „mit der modernen Welt zu versöhnen“¹⁷. Er beschäftigte sich besonders mit dem Sinn und den Zwecken der Scharia (*maqāṣid*). Bei den *maqāṣid*, mit welchen sich u.a. al-Ġazzālī besonders beschäftigte, geht es um die fünf zu schützenden, grundlegenden Güter Religion, Leben, Vernunft, Nachkommenschaft und Eigentum.¹⁸ Als Ziel der *maqāṣid*-Theorie kann die „Erforschung aller vom göttlichen Gesetzgeber festgelegten und vom Propheten etablierten Gebote und Verbote, das Gute zu fördern, den Menschen Nutzen zu bringen und sie vor dem Bösen, dem Schaden und dem daraus resultierenden Leiden zu schützen, gesehen werden.“¹⁹ Mit dem Fokus auf den *maqāṣid* lag Ibn-‘Āšūr durchaus im Trend seiner Zeit. Seit dem späten 19. Jahrhundert war unter arabisch-

islamischen Reformern das Interesse an den *maqāṣid* neu erwacht, da sie die Möglichkeit für eine moderne, vernunft- und kontextbezogene Rechtsauslegung boten.²⁰ Ibn-‘Āšūr dieses bezüglich relevante Werk (*Maqāṣid al-Sharī‘ah al-Islāmīyah*, erschienen erstmals 1946) ist 2006 in englischer Übersetzung (*Treatise on Maqāṣid al-Shari‘ah*) erschienen.

Ibn-‘Āšūr maß den *maqāṣid* eine überaus wichtige Bedeutung im Zusammenhang mit der islamischen Rechtsfindung bei, deren Theorie im Grunde seit der islamischen Frühzeit unverändert geblieben war. Weiters thematisierte er Absicht und Zweck der Handlungen und Entscheidungen des Propheten Muhammad. Er erstellte Kriterien, mit deren Hilfe die prophetischen Aussagen jeweils bestimmten Kategorien zugeordnet werden können, wie etwa jenen zu politischer Leitung, Gerichtsurteilen, Konfliktlösung oder guten Ratschlägen. Als wichtigsten Beitrag Ibn-‘Āšūr kann man die Entwicklung neuer *maqāṣid* erachten, indem er eine „neue, zeitgenössische Terminologie prägte, welche in der traditionellen islamischen Rechtsfindung zuvor nie formuliert worden war.“²¹ Dies eröffnet dem islamischen Recht neue Zugänge angesichts aktueller Herausforderungen, vor denen die gegenwärtigen muslimischen Gesellschaften sowie muslimischen Minderheiten stehen.²²

Besonders bekannt geworden ist Ibn-‘Āšūr für sein dreißig Bände umfassendes Werk zur Koranexegese mit dem Titel *al-Taḥrīr wa'l-tanwīr* (engl. *The Verification and Enlightenment*), welches sein *opus magnum* und gleichzeitig sein letztes großes Werk darstellt, im Westen jedoch kaum Beachtung fand.²³ Nafi bezeichnet es als „the culmination of a long life of Islamic learning and involvement in Islamic education and public life, the judiciary and the mufti-dom.“²⁴ Der erste Band, mit einem ausführlichen Kommentar zur ersten Sure und zum ersten Abschnitt des Korans, erschien im Jahr 1956, das komplette Werk wurde erst 1970 publiziert.²⁵

Entgegen der dominierenden Methode, sich in der Koranexegese eher auf authentische islamische Quellen wie Koran und Hadith zu stützen als auf die eigene, vernunftbasierte Interpretation, betonte Ibn-‘Āšūr die wichtige Rolle der menschlichen Vernunft, insbesondere in der Begründung rechtlich relevanter koranischer Inhalte. Vor allem aber wandte er die vormoderne, philologische Hermeneutik an, um neue, moderne Interpretationen der Korantexte zu erarbeiten.²⁶ Er verfolgte das Ziel, einen modernen Wandel zu erreichen, aber in Kontinuität mit, anstatt abseits der Tradition.²⁷ Theologisch betrachtet bleibt Ibn-‘Āšūr in seinem Tafsir dennoch den vorherrschenden asch‘aritischen Positionen verbunden, insbesondere bezüglich der Fragen nach den Eigenschaften Gottes, der göttlichen Rede und dem asch‘aritischen Konzept des *kasb*, der Aneignung der Handlungen durch den Menschen.²⁸

Das Verdienst Ibn-‘Āšūr kann dahingehend definiert werden, dass er einerseits die ins Abseits geratene, juristische Frage nach den Zwecken der Scharia wiederbelebt hat und andererseits im Rahmen der Tradition eine Interpretation des Islams entworfen hat, die den Anforderungen der modernen Zeit entspricht.²⁹

Muḥammad aṭ-Ṭāhir Ibn-‘Āšūr starb im Jahr 1973 im Alter von fast 94 Jahren.

Endnoten

¹ Vgl. Basheer M. Nafi: »Ṭāhir ibn ‘Āshūr: The Career and Thought of a Modern Reformist ‘ālim, with Special Reference to His Work of tafsīr«, in: Journal of Qur’anic Studies, Vol. 7, No. 1 (2005), S. 1-32, hier S. 1f., 6, 9f.

² B. M. Nafi 2005, S. 13.

³ Vgl. ebd., S. 13.

⁴ Vgl. ebd., S. 2, 6, 8-10, 12.

⁵ Vgl. ebd., S. 2, 5f., 9.

⁶ Vgl. ebd., S. 6.

⁷ Vgl. ebd., S. 8f.

⁸ Vgl. ebd., S. 9.

⁹ Hadia Mubarak: Intersections: Modernity, Gender and Qur’anic Exegesis. Dissertation, Washington, D.C. 2014, S. 49.

¹⁰ B. M. Nafi 2005, S. 9.

¹¹ Vgl. ebd., S. 10.

¹² Vgl. H. Mubarak 2014, S. 52.

¹³ Vgl. B. M. Nafi 2005, S. 12.

¹⁴ Vgl. H. Mubarak 2014, S. 52.

¹⁵ Vgl. B. M. Nafi 2005, S. 12.

¹⁶ Vgl. ebd., S. 13f.

¹⁷ Ebd., S. 10 (Übers. d. Verf.).

¹⁸

Vgl. Islamische Zeitung: Maqāsid aṣ-ṣarī‘a: Ein Interview mit dem Wissenschaftler Idris Nassery anlässlich einer anstehenden Konferenz in Paderborn 2014, www.islamische-zeitung.de/maqid-a-ara-ein-interview-mit-dem-wissenschaftler-idris-nassery-anlaesslich-einer-anstehenden-konferenz-in-paderborn/, abgerufen am 22.06.2018.

¹⁹ Ebd.

²⁰ Vgl. B. M. Nafi 2005, S. 16.

²¹

International Institute of Islamic Thought (IIIT): Shaikh Muhammad al-Tahir Ibn Ashur o.J., www.iiit.org/news---shaikh-muhammad-al-tahir-ibn-ashur.html (Übers. d. Verf.), abgerufen am 12.06.2018.

²² Vgl. ebd.

²³ Vgl. B. M. Nafi 2005, S. 17.

²⁴ B. M. Nafi, S. 17.

²⁵ Vgl. ebd.

²⁶ Vgl. H. Mubarak 2014, S. iv., 50 sowie B. M. Nafi 2005, S. 22.

²⁷ Vgl. Hadia Mubarak: »Change Through Continuity: A Case Study of Q. 4:34 in Ibn 'Āshūr's al-Taḥrīr wa'l-tanwīr«, in: Journal of Qur'anic Studies, Vol. 20, Iss. 1 (2018), S. 1-27, hier Abstract.

²⁸ Vgl. H. Mubarak 2014, S. 49.

²⁹ Vgl. B. M. Nafi 2005, S. 26.

Weiterführende Literatur

Mubarak, Hadia: Intersections: Modernity, Gender and Qur'anic Exegesis. Dissertation, Washington, D.C. 2014.

—: »Change Through Continuity: A Case Study of Q. 4:34 in Ibn 'Āshūr's al-Taḥrīr wa'l-tanwīr«, in: Journal of Qur'anic Studies, Vol. 20, Iss. 1 (2018), S. 1-27.

Nafi, Basheer M.: »Tāhir ibn 'Āshūr: The Career and Thought of a Modern Reformist 'ālim, with Special Reference to His Work of tafsīr«, in: Journal of Qur'anic Studies, Vol. 7, No. 1 (2005), S. 1-32.